

БЕЗБОЖНИК

П 38
10

340
26/11



Явление английского спасителя еврейскому народу

Гитарист и соблазнитель
Палестинских дур

Сионистский представитель
Жулик,—лорд Бальфур!

ДЕКАБРЬ
1927

РЕДАКЦИЯ и ГЛАВНАЯ КОНТОРА
Москва, Неглинный проезд, дом 21.
Тел. 4-56-62.

ПОДПИСНАЯ ЦЕНА:
на год 3 р. 60 к., на полгода 1 р. 80 к.,
на четверть года 80 к. Отдельн. № 16 к.

№ 23

СОДЕРЖАНИЕ: „Банкротство сионизма“ — очерк Салима; „Одна шайка“ — стихотворение Евгения Сокола; „Об одном живучем предрассудке“ — очерк проф. М. Даиана; „Хасидизм“ — очерк Вевюрко; „Путешествие с богом вокруг света. Палестина“ — очерк Аве; „Сказочки для взрослых“ — М. Шах; „Быль наших дней“ и др. Обложка К. Урбетис.

БАНКРОТСТВО СИОНИЗМА

Очерк САЛИМА

Рис. Вл. ОРЛОВА и К. УРБЕТИС

«В Палестину и только в Палестину должен направить свои стопы народ наш. Только там обретет он полный покой для себя», — вот краеугольный камень философии сионизма.

Стремление в Сион (в Палестину), потерянный евреями еще в I веке нашей эры, особенно сильно поддерживается еврейским учением талмуда.

«Кто живет в Палестине, приближается к господу», «один год, проведенный в Палестине, очищает от всяких грехов», «воздух Сиона проясняет ум» — так говорит талмуд. Стремление в Сион нашло свое выражение не только в талмуде и религиозной поэзии, но и в произведениях народной лирики и в народных обычаях. Известно, что во многих странах евреи кладут при похоронах под изголовье покойника мешок с палестинской землей; при обряде помолвки разбивают рюмку или другой сосуд в воспоминание о разрушении Иерусалимского храма. С той же целью во многих домах при белении стен оставляют одно место небеленым.

Все еврейские праздники находятся в тесной связи с прошлым народа. Пасха, ханука — дни веселья. 10-е тевеса (осада Иерусалима Навуходоносором), 17-го тамуза (начало второго разрушения Иерусалима), 9-е ава (конец этого разрушения), пост Гедалии — дни печали и плача (в знак печали — разрушение Иерусалима).

Все эти праздники имеют определенное назначение будить и поддерживать в еврейском народе любовь к Сиону.

После отчаянных попыток вернуть себе прежнюю самостоятельность еврейский народ рассеялся по всему миру, унеся с собой воспоминание о своем государстве.

В XIX в., когда широкая волна национально-освободительных революций прокатилась по всей Европе, захлестнула Азию и перекинулась в Америку, когда в результате долгой и упорной

борьбы целый ряд больших и малых народов получили возможность самостоятельного политического существования, мечты евреев о далеком Сионе стали принимать конкретные формы. Приблизительно в 40-х годах прошлого столетия некоторыми слоями еврейского общества выдвигается целая программа «сионизма». Она стремится создать для еврейского народа правоохранное убежище в Палестине. Она провозглашает колонизацию Палестины еврейскими земледельцами и ремесленниками с целью объединения всего еврейского народа. Для этого необходимо: вызвать подъем национального чувства среди еврейства, добиться согласия правительств на осуществление целей сионизма, учредить специальный банк и создать национальный фонд для покупки земли в Палестине.

С первых же шагов своего существования сионизм разбился на два течения, известные под названием: 1) политический сионизм и 2) духовный сионизм.

Основная цель политического сионизма — возрождение еврейской нации на земле ее предков. Однако под влиянием трудности колонизации Пале-

стины эта идея свелась к узкой филантропии, свелась к поддержке переселившихся колонистов без всяких домогательств каких-либо прав. Так продолжалось до мировой войны и знаменитой декларации Бальфура от 2-го ноября 1917 г., когда Англия торжественно объявила о создании в Палестине национального еврейского очага.

Противовесом политическому (практическому) сионизму является сионизм духовный. По его теории Палестина должна служить объединительным центром нации в идейном смысле слова до тех пор, пока не будет создана возможность материального объединения. Исходя из такой теории, духовный сионизм стремился к укреплению национального чувства в народе, для чего рекомендовал изучать националь-



«В Палестину и только в Палестину должен направить свои стопы народ наш».



„Кто живет в Палестине, приближается к господу“...

ную науку, историю, литературу. Его сторонниками была, главным образом, учащаяся молодежь.

Фактически спор между этими течениями происходил только до появления реальной возможности приступить к осуществлению основной задачи сионизма, а таковая представилась после окончания мировой войны, когда Англия овладела Палестиной, отобрав ее у Турции. Желая опереться на какую-нибудь реальную силу в стране, англичане стали заигрывать с сионистами, обещая им полную поддержку в осуществлении их стремлений.

Для Англии Палестина должна была явиться, главным образом, крепостью, защищающей Суэцкий канал от возможной опасности с северо-востока. Создавая здесь еврейский очаг, англичане прежде всего думали сделать еврейское государство орудием для защиты британских империалистических планов. Однако англичане и доверившиеся им сионисты ошиблись в своих расчетах на пассивность националистических элементов арабского населения Палестины.

При первых же известиях о проекте создания в Палестине еврейского очага арабские националисты не только одной Палестины, но и других провинций стали в резкую оппозицию к этому проекту и требовали запрещения еврейской эмиграции вообще.

Вслед за тем начались кровавые столкновения и погромы, учиненные арабами в Яффе и других городах (1918—20 г.г.). Английские власти, являющиеся настоящими хозяевами Палестины, оставались простыми зрителями этих кровавых событий. Еврейская масса, переселившаяся в Палестину и поверившая болтовне сионистских агитаторов о райской и свободной жизни на своей первородине, была ошеломлена. У нее возникает подозрение, что Англия не имеет твердого желания сделать что-либо для евреев, что все обещания о создании свободного государства представляли собою дипломатическую хитрость. И действительно английское правительство вскоре сбросило маску сочувствия и откровенно отреклось от всех данных сионистам обещаний: еврейский нацио-

нальный очаг в Палестине надо рассматривать в духовном, а не в буквальном смысле слова; помимо того, оно разрешило переселяться в Палестину ежегодно не более 18 тыс. евреев. Это значит, что для переселения одного миллиона понадобится 50 лет. Однако, евреев во всем мире насчитывается не один, а миллионов 13.

В 1922 г. английское правительство разъяснило своему верховному комиссару, что «Палестина должна быть национальным убежищем для евреев, но под этим не должно подразумеваться, что она станет страной евреев в той мере, как Англия является страной англичан. Арабское население, язык и культура исчезнуть здесь не могут. Положение всех граждан Палестины должно быть одинаково». Иначе говоря, отныне евреи будут пользоваться в Палестине такими же правами, как в любой из английских колоний, наравне со всем поработченным населением.

Все эти события ускорили кризис сионизма, который назревал уже давно. Еще в 1923 г. на 13-м сионистском конгрессе вождям, проповедывавшим сотрудничество с Англией, пришлось выдержать большую борьбу против оппозиции с низов. В результате работ этого конгресса появилась пустая резолюция, в которой арабам предлагалось удалиться в пески Аравии, оставив свои поля и дома сионистам. Собравшийся в Вене в 1925 г. 14-й конгресс обнаружил полный развал сионистской организации. Против вождей Х. Вейцмана и Н. Соколова поднялась целая буря; однако и на этот раз удалось отстоять исполнительный комитет от окончательного разгрома. После бесконечных споров конгресс признал положение в Палестине «удовлетворительным», а виды на будущее — «крепкими и здоровыми». Такой оптимизм был, конечно, совершенно необоснованным, так как представленные конгрессу материалы об экономическом положении «обетованной земли» были убийственны. Однако, «национальный дух» победил цифры, и, ободренные решением конгресса, новые потоки смельчаков-эмигрантов бросились в Палестину. И тут началась истинная трагедия. Постройка жилищ не поспевала за ростом иммиграции. Началась спекуляция землей и постройками, начались банкротства предприятий и отдельных лиц, убухавших все деньги в землю. Строительство остановилось,



Явление христа (Бальфура) народу.



Для Англии Палестина должна была стать крепостью, защищающей Суэцкий канал.

развитие промышленности, работавшей на строительство, затормозилось. Тысячи рабочих, оставшихся без крова и заработка, стали спешно покидать страну. Катастрофа разразилась весной нынешнего года и вызвала жестокий кризис во всех областях промышленности и торговли.

Песня сионизма была, таким образом, спета. Отсутствие каких бы то ни было естественных богатств в стране, дешевый труд неприветливых арабов, феллахов и бедуинов, исключавший возможность для пришельца найти себе здесь какую-нибудь работу, полное отсутствие средств и заброшенность на далекой чужбине, кризисы, банкротства и враждебное отношение иноплеменных соседей, — вот та райская обстановка, в которую попали переселенцы. Даже земледельческая колонизация и та вместо того, чтобы давать заработок прибывшим иммигрантам, стала широко применять труд арабов. 12 тысяч мелких хуторян-колонистов в настоящее время бедствуют. Целый ряд всевозможных коммун и колоний прекратили свое существование, и их члены пополняют собою ряды армии безработных, очутившихся в полной зависимости от земельных магнатов, распоряжающихся остатками национального фонда. А американские дядюшки денег уже не дают! Испытав на собственной шкуре все прелести обетованной земли, еврейские массы поворачиваются спиной к сионизму. Они очень хорошо теперь поняли, что сионизм — это плод бесчеловечной политики английских капиталистических групп, возглавляемых Вейцманами и Со-

коловыми. Падение престижа сионизма естественным образом связывается с ростом коммунистического влияния в Палестине. Коммунистическая партия первая выступила на борьбу против британского империализма, прикрывающего свои разбойничьи цели личиной сионизма. Она последовательно и неуклонно вскрывает перед еврейскими массами всю вредность и несбыточность сионистской идеи национального отмежевания еврейских трудящихся масс от трудящихся всего мира. Она открыто клеймит и разоблачает попытку сионизма подменить дело объединения трудящихся без различия национальностей и вероисповеданий шовинистическими сионистскими бреднями об объединении одного только еврейского народа.

В 1927 г. сионизм обанкротился перед лицом еврейских трудящихся масс всего мира и надо полагать, что на этот раз окончательно и навсегда. Однако, вожди его все еще не унимаются. Тем не менее и для широких еврейских масс уже не является секретом, что они будут продолжать эту вредную работу лишь до тех пор, пока английское правительство принимает их услуги и пока одуроченный ими еврейский обыватель не перестал еще давать им свои доллары.

Но на этом полозу сионизм далеко не уедет.



О Д Н А Ш А Й К А

ЕВГЕНИЙ СОКОЛ

Не все ли нам равно, как называют бога, —
Христос, иегова, аллах?..
Придуманно ему названий всяких много,
Как много было тюрем и острогов
В Российском государстве при царях.

Купец-еврей, моляся в синагоге,
Звал гнев иеговы на христианский мир,
Но ради барышей он забывал о боге,
И с русским хищником шел по одной дороге
В полицию, на биржу и в трактир.

Из года в год советские идеи
Прокладывают путь вперед,
И сбрасывают постепенно с шеи
Магометане, христиане и евреи
Богов, купцов и бар многовековый гнет

Рабочим все равно, — евреям и татарам,
Полякам, латышам и русским мужикам
Служить приходится всю жизнь чуть-чуть не даром, —
Еврейским ли тузам иль православным барам,
Раввинам ли или попам?

Два лагеря везде: труда и капитала, —
Рабочих и господ, — голодных и обжор.
Везде религия богатым помогала.
Но бедняку от сказок проку мало!
Зачем ему тысячелетний вздор?

ОБ ОДНОМ ЖИВУЧЕМ ПРЕДРАССУДКЕ.

Очерк проф. М. ДАИАНА

Рис. К. УРБЕТИС и Вл. ОРЛОВА

Историческая роль иудаизма¹⁾, его бывшее значение в далеком прошлом породили в некоторых слоях еврейства представление о «перманентной»²⁾ религиозной миссии³⁾ еврейского народа: многие еще и в наше время думают, что иудаизм не сыграл своей роли до конца и что ему принадлежит будущее.

Даже на Западе, где давным-давно пали стены «гетто»⁴⁾, идея «миссии» все еще пользуется популярностью. Несмотря на то, что западно-европейские и американские евреи уже давно и в значительной мере утратили былые признаки своей национальной обособленности, они с особенной настойчивостью выдвигают теперь эту идею. Она служит им «фиговым листком» для прикрытия их классовой наготы, их мелкобуржуазной, собственнической идеологии.

Идея «миссии» сейчас служит темой не только для синагогальных проповедей раввинов—ее выдвигают и философы.

«Не будь у нас религиозной миссии,— заявляет Герман Коген, — сохранение нашего племени не имело бы никакого смысла».

Проф. Людвиг Штейн утверждает, что миссия еврейства заключается в пропаганде идеи единого бога, не прекращающейся до тех пор, пока «все человечество не прочтается этой открытой евреями истиной».

«Еврейство в диаспоре»⁵⁾, — говорит А. Каменка, — это великая религиозная община, духовно воздействующая на весь мир. И таким еврейство должно остаться!».

«Наступит день, — вещает Мартин Бубер, — когда в той, новой стране, в нашей стране родится новый народ». И «когда здесь еврейство, как нация, будет умирать с последним звуком интернационального лозунга на устах, в тот момент там встанет наш новый, юный народ, творец новой религиозной культуры»...

Но почему же этот «религиозный ренессанс»⁶⁾ возможен только в Палестине?

«На старой родине, — говорит Бар Товий, — от благодатного ее климата еврейский народ вновь расцветает».

С. А. Городецкий также полагает, что «религиозная реформа должна вернуть еврейство к его чистому первоисточнику — к пророкам. Но такая реформа возможна лишь на родине пророков. Возвратившись в ту среду, в которой некогда жили пророки, еврейский народ сможет вернуться и к религии пророков...».

У нас нет, конечно, никакой необходимости доказывать, что дело тут не в «благодатном климате» и что «пророческая среда», в которой жило некогда еврейство, изжита давно и ни при каких условиях не вернется вновь.

Необходимо отметить, что не одни только буржуазные писатели проповедают еврейскую религиозную миссию и поют дифирамбы еврейскому избранничеству.

На этот скользкий путь в годы революции стал и Б. Г. Столпнер, принимавший активное участие в классовой борьбе пролетариата.

«Еврейский народ, — говорил он, — действительно народ избранный...».

«Подобно тому, как рабочий класс, осуществляя свои задачи, водворит на земле мир и счастье, — точно так же мессианистические чаяния еврейства совпадают с благом всего человечества».

Таковы взгляды Б. Г. Столпнера, принимавшего тогда точку зрения революционного марксизма.

Однако, если бы мы стали искать на протяжении всех веков христианской эры непосредственного влияния иудаизма эпохи диаспоры на христианскую религиозно-философскую мысль, мы должны были бы признать, что теория миссии не выдерживает никакой критики.

Но попытаемся поставить вопрос иначе: было ли самостоятельным религиозно-философское творчество еврейского народа во время диаспоры.

И если да, то влияло ли оно, как утверждает Каменка, хотя бы и посредственно, на мировую религиозно-философскую мысль?

В течение первых восьми веков христианской эры религиозная система иудаизма оставалась в основных чертах совершенно такой же, какую ее застал первый век.

Только с IX века застоявшаяся религиозная мысль несколько взбудораживается среди евреев.

Видным представителем еврейской философской литературы конца IX века был Саадия-Гаон. Но к чему же сводилась его философия?

Он исходил из той предпосылки, что учение Библии и синагоги представляет собою непреложную истину. Задача философии, думает он, сводится к тому, чтобы доказать, что истины религии находятся в согласии с требованиями разума. Конечно, ничего нового, ничего оригинального мы в этих рассуждениях не видим. При этом необходимо отметить, что Саадия-Гаон находится под сильным влиянием Аристотеля⁷⁾, у которого, между прочим, он и заимствует определение «души».

Не исходя из глубин внутреннего убеждения и представляя собою лишь продукт полемики с караимами и мусульманскими учеными того времени, философские рассуждения Саадия-Гаона не принесли в иудаизм ничего оригинального и носили на себе печать приспособляемости и апологетики⁸⁾.

Следующим еврейским мыслителем является Соломон Ибн-Гебириоль (в первой половине XI века).

Согласно его учению мир представляет собой сочетание материи и формы. При этом материя составляет основу всего существующего в мире, проходящего через все ряды существующего, «как бы по ступеням лестницы». Она неизменно остается единой, тогда как связанная с нею форма множится, не теряя, однако, связи с единым в своей сущности процессом жизни. Материя отлична от духа только количественно, но не качественно.

Эта мысль Гебириоля, выделяющая его из ряда других еврейских мыслителей как раз и не была воспринята цитировавшими его христианскими богословами. Но и для еврейской философии она прошла также бесплодно.

Все остальное в системе Гебириоля не оригинально и представляет собою амальгаму⁹⁾ из аристотелевских и неоплатоновских воззрений на мир.

Не лучше обстоит дело с религиозным творчеством в XII веке, в этом золотом веке испанских евреев. Испанские евреи находились тогда в весьма благоприятных экономических и правовых условиях. Кроме того, они находились еще в близком духовном общении с представителями юного, полного огня, жизни и сил ислама, а также имели непосредственное соприкосновение с культурой западного христианства. Однако, выше ученичества, апологетики и приспособления еврейская философско-религиозная мысль не подымалась. Иудаизм примирялся то с Аристотелем, то с Платоном¹⁰⁾, то с Плотинем¹¹⁾, а нередко и со всеми ими одновременно.

¹⁾ Иудаизм — национально-религиозная культура еврейского народа.

²⁾ Перманентная — непрекращающаяся.

³⁾ Миссия — назначение, призвание.

⁴⁾ Гетто — отдельные еврейские кварталы в городах Западной Европы, за пределами которых евреям запрещалось селиться.

⁵⁾ Диаспора — рассеяние. Этим словом стали обозначать страны «изгнания», по которым евреи расселились после разрушения их государства.

⁶⁾ Ренессанс — возрождение.

⁷⁾ Аристотель — знаменитый греческий философ и ученый, представитель схоластического направления.

⁸⁾ Апологетика — защита. В данном случае — защита религии.

⁹⁾ Амальгама — сплав, в данном случае — смешение осколков различных мировоззрений.

¹⁰⁾ Платон — крупнейший представитель идеалистической философии древней Греции. Согласно его учению природа представляет собою лишь отражение верховной идеи.

¹¹⁾ Плотин — последователь Платона.

В первой половине XII века выступает Иегуда Галеви; во второй — Моисей Маймонид.

Галеви не вносит ничего нового в еврейское «богопознание». Изучение философии он объявляет гибельным для правоверия и высказывается против стремления дематериализовать¹⁾ понятие о боге. Материализация бога, напротив, полезна, говорит он, ибо, она внушает людям страх божий» (IV, 35). Во всем этом Галеви не оригинален. Прототипом его произведения «Кузари» была книга араба-мистика²⁾ Алгазали «Уничтожение философов».

Моисей Маймонид — всецело ученик Аристотеля: и в вопросе об универсализме³⁾, и в вопросе о «сущности души», и в определении добродетели, и в том, что интеллектуальные добродетели он ставит выше этических. В одном лишь ученик не соглашается с учителем: он отстаивает «Creatio ex nihilo» (сотворение из ничего) и отрицает предвечность мира.

полное уничтожение еврейской общины, главным образом, на Украине.

Дальнейшая общественная дезорганизация, распад кагала⁵⁾, изолирование существования религиозных одиночек после развала крепких до того времени коллективов толкали религиозную мысль верующих к индивидуалистическому ее выявлению.

Индивидуализм хасидизма в этот период дает идеологическое обоснование своеобразной борьбе отдельного еврея против порабоцавшей его олигархической кагальной организации. Позднее он утрачивает это значение: весь его смысл сводится к тому, что хасид индивидуализируется в молитве, т.е. выступал перед богом самолично. И только.

Некоторые авторы трудов о хасидизме устанавливают еще одну отличительную его черту. Это его демократизм. Но тут они делают большую ошибку. Утверждение, будто хасидизм центр тяжести религиозной жизни перенес из

любую руку и на слабые ростки общинного самоуправления.

Привлекали евреев к хасидизму также наружный блеск и роскошь цадикского «двора», совсем похожего на двор ясновельможного папа. Им импонировала сама наличность «династии»⁷⁾ в униженном еврейском народе.

Некоторые авторы работ о хасидизме видят заслугу последнего в том, что он выявил роль экстаза в религии. Но хасидизм не проявил здесь никакой оригинальности: об экстастическом моменте говорил Гебироли, а до него — Прокл и Плотин.

Другие последователи отмечают как отличительную черту хасидизма его отрицание аскетизма. Но эта черта вообще свойственна иудаизму в целом.

Наконец, перечисляя заслуги хасидизма, принято говорить о его равнодушии к обрядовой стороне религии. Неверно и это: Шнеур Залман («Старый равви»), основатель школы хабадского⁸⁾ хасидизма, в своем «Шулхан-Арухе»⁹⁾ является строжайшим «охранителем» установлений, касающихся субботы, пасхи, миквы¹⁰⁾ и прочих обрядов. В своем богословском трактате он высказывается за неукоснительное соблюдение обрядов в мельчайших их деталях, согласно установлению талмуда и казуистов¹¹⁾.

Таким образом, за исключением не воспринятого христианским миром и еврейским богословием оригинального религиозного монизма¹²⁾ Ибн-Гебироли, мы не усматриваем в еврействе диаспоры самостоятельного религиозного творчества, которое своим влиянием на внешний мир создало бы идеологическую базу для теории «перманентной миссии».

Между тем, ложное представление о том, будто еврейский народ живет для учительства среди других народов, загораживает от взоров верующих конкретную действительность с ее реальными жизненными запросами. Иллюзия ослепляет. Фантастика мешает видеть действительность, мешает видеть подлинные, в действительности существующие пути, ведущие данный коллектив к прогрессу.

Тому, кто несет перед собой факел, последний мешает иногда видеть и раз-



...на них лежит обязанность любви к цадик и беспрекословное подчинение его воли.

После Маймонида следует Нахманид (XIII в.). Мудрость древних была для Нахманида непререкаемой. Маймонид старался нивелировать библейские чудеса на уровень естественных явлений. Нахманид же сугубо подчеркивает их сверхъестественный характер, повторяя старые заезженные формулы традиционного иудаизма. Из них он исходит и к ним возвращается.

Виднейшими выразителями идеологии иудаизма в XIV столетии являются Леви Герсонид и Хисдай Крескас.

Первый — безоговорочно принимает систему Аристотеля, второй находится под влиянием арабского философа-мистика Газзали.

Наконец, последним представителем еврейской религиозной философии дохасидского периода является Иосиф Альбо, апологет иудаизма против нападков христианских ученых. Однако, его философские изыскания крайне слабы и не заслуживают внимания, на что справедливо указывает Гретц (Geschichte der Juden, VIII, 157), особенно Людвиг Штейн.

Таковы факты. Но нас могут спросить. А хасидизм⁴⁾, не дает ли он какие-нибудь основания для теории миссии?

Остановимся вкратце и на этом явлении.

Чем было обусловлено появление хасидизма?

Казацкое восстание в половине XVII века, а вслед за ним смуты в Польше и на Украине, сильно подорвали благосостояние евреев, что повлекло за собой распад, а зачастую и

голой обрядности в область непосредственного чувства, благодаря чему «человек из народа» в своих отношениях к богу стал якобы вполне независимым от своих религиозных феодалов, т.е. попов, совершенно неправильно. Этого раскрепощения хасидизм простолюдину не дал. Правда, оно было провозглашено самим Бештом, основоположником «хасидизма»; но уже первый преемник Бешта, Дов-Бер Межеричер свел его на нет своими разъяснениями. Важное значение придает последний только молитве цадика⁶⁾: только цадик способен отвлечься от всего земного и, сосредоточив все свои мысли на боге, достигнуть таким образом состояния экстаза. Экстаз это удел немногих, — избранных. В момент экстаза цадик получает единение с богом и таким образом становится связующим звеном между ним и миром. Такова роль цадика — избранника божия; что же касается всех прочих обыкновенных смертных, то на них лежит лишь обязанность любви к цадик и беспрекословного подчинения его воле... Цадикизм стал неотъемлемой частью хасидизма. И не говоря уже о тех уродливых формах, какие принял цадикизм в царстве Польском и на Украине, но даже и в более «чистых» его проявлениях, на Литве, цадикизм имел своей основой признание богом данной власти за одними и рабское подчинение им со стороны других, т.е. принцип, абсолютно противоположный демократизму... Так было вначале.

По мере дальнейшего развития цадикизм подчинил себе не только отдельного еврея, но наложил свою тяже-

¹⁾ Дематериализировать — обезплотить.

²⁾ Мистика — восприятие действительности сквозь дымку таинственности непознаваемых явлений.

³⁾ Универсализм — всеобщность и связанность явлений космоса.

⁴⁾ Хасидизм — мистическое течение в еврействе, которое организационно оформилось в значительную и влиятельную секту.

⁵⁾ Кагал — еврейская религиозная община.

⁶⁾ Цадик — хасидский вожь.

⁷⁾ Престолонаследие цадиков введено со времен Шнеерсона («старого равви»).

⁸⁾ Хабадское течение — Шнеерсоновский толк в хасидизме.

⁹⁾ Шулхан-Арух — по-русски: накрытый стол, свод религиозных установлений.

¹⁰⁾ Миква — священная купальня.

¹¹⁾ Казуисты — толкователи талмуда.

¹²⁾ Монизм — сведение к единству

бираться в том, что находится в самой непосредственной близости. Тем более вреден этот факел, нарисованный разгоряченным воображением шовинистов¹⁾ и фанатиков²⁾.

Идея «миссии» связана с попытками к реформированию традиционного иудаизма.

Особенно отчетливо стала выявляться эта проблема с ростом и развитием капитализма на Западе и в России, когда еврейское местечковое население, вовлеченное в торгово-промышленный круговорот, стало переключиваться в города и столицы и усваивать новые формы жизни. Тогда стало особенно ощутительно тяжелое бремя религиозной ортодоксии³⁾ и все сильнее становилось тяготение к «реформе», к облегчению религиозных «податей».

В Германии реформизм расцвел в 20-х годах прошлого столетия, в эпоху, когда страна все теснее охватывалась кольцом растущего капитализма, когда и в ней распускался пыльным цветом «розовый» либерализм и «истинный» социализм⁴⁾. Тогда на арену еврейской «живоцерковности» выступает Израиль Якобсон, первый борец за религиозную реформу в немецком еврействе.

В России это же явление повторилось позже. Усиление развития капитализма особенно заметно было у нас после т. н. «освобождения крестьян» (1861 г.). Преломляясь сквозь еврейское «бытие», оно привело к той же «идеологии» религиозного реформизма, что в Германии полу-столетием раньше.

В освобождении личности была экономически заинтересована только что начавшая формироваться в России еврейская буржуазия. Религиозные пути мешали ей на пути ее материальных стяжаний, но в то же время ей были еще дороги остатки родного многовекового быта. Юная еврейская буржуазия мечтала сохранить их, соединив их с вершинами русского просвещения, нахватавными ею в передних военных интендантств⁵⁾ и на порогах канцелярий акционного ведомства. Отсюда стремление «почиститься», отсюда тяга к «реформации», застрельщиком и идеологом которой был молодой тогда еврейский писатель М. Л. Лилиенблюм.

Единственная мера, посредством которой можно спасти еврейскую религию и тем самым сохранить еврейскую нацию, это—созыв Великого собора. Он должен будет облегчить религиозно-обрядовое бремя, пересмотреть талмуд и все его разветвления, оставив неприкосновенной лишь самую основу иудаизма—библию.

«Нет спасения, говорил Лилиенблюм,—ни нам, ни нашей религии, если не последуем за духом времени. Ибо бог, давший тору⁶⁾ своему народу, есть в то же время и творец эпох. По воле его и времена меняются».

Подобное обоснование законности религиозной реформы против воли самого автора и неожиданно для него оказалось ударом и по библии: ибо высшим авторитетом было признано историческое развитие и всевластный «дух времени».

Религиозная ортодоксия почуяла в Лилиенблюме опасного врага, сильного знанием талмудической литературы и пришла в неоправданную ярость. Против него началась кампания. Наиболее высокие раввинские авторитеты того вре-

мени выступили с опровержением его взглядов на эволюцию⁷⁾ иудаизма, и, как всегда бывает в таких случаях, состязание против идей Лилиенблюма перешло на почву борьбы с их автором. Не ограничиваясь доводами от веры, противники Лилиенблюма старались дискредитировать⁸⁾ его в глазах массы и вооружить ее против «потрясателя основ».

Они не остановились и перед обвинением его в «политической неблагонадежности», ибо «он, о ужас! отдает предпочтение европейскому духу над духом Азии».

Эта травля привела к тому, что у Лилиенблюма были отняты его ученики и сам он был таким образом осужден на голодание. Все отшатнулось от него. На улице ему не было прохода от ругательств и оскорблений.



Тому, кто несет перед собой факел, последний мешает видеть то, что находится в самой непосредственной близости.

Но Лилиенблюм не сдается, он продолжает крепко держать знамя борьбы за религиозную реформу. В обличительной поэме «Кагал-рефаим» (1870 г.) он выводит целый ряд персонажей: бесовского воротилу и верховода из кагала, шарлатана-цадика, буквоеда-раввина, невежественного учителя и пустого, бездушного франта, редактора еврейской газеты... Борьба кипит...

Но вот Лилиенблюм знакомится с мнением Крохмали (сына) о том, что библия отнюдь не представляет собою божественного откровения и что она составлена в более позднюю эпоху, чем утверждает традиция. Он долго думает над этим взглядом... и наконец в его дневнике мы читаем: «После 8-ми месяцев душевной борьбы я вынужден согласиться с мнением Крохмали. Теперь все мучившие меня раньше вопросы разрешились сразу... Союз религии с жизнью, над которым я так много работал, из-за которого я так много перестрадал, оказался бессмысленным».

Таким образом, ни яростная травля врагов, ни их оскорбления и преследования, ни голод, ни нужда, на которые был обречен Лилиенблюм, ничто не заставило его согнуться. Но достаточно было голосу трезвой критики дойти до его сознания, как тотчас же оказалась разрушенной сама основа его религиозной реформы: святое откровение стало для него пустяком, выдумкой, вздором.

Если сама основа религии не божественного происхождения, а плод человеческого ума и даже заблуждений, то ради чего же ее реформировать? Можно ли заниматься «богостроительством», если оно не имеет под собой никакой базы?

В заключение необходимо отметить сходные черты и различия между реформаторскими идеями М. Л. Лилиенблюма и реформизмом немецких евреев первой половины XIX столетия, Якобсона и Эдуарда Клея. В то время, как последние усматривали задачу реформы в онемечении синагогальной службы, Лилиенблюм брал за исходную точку не благолешие культа, а библию.

И Лилиенблюм и идеологи реформации у немецких евреев, опередив на 100 лет наших живоцерковников, апеллировали к «духу времени» и необходимость реформ обосновывали изменившимися условиями жизни. Но в то же время, Лилиенблюм был националистом, тогда как борцы за реформу в немецком еврействе требовали изъятия из еврейской религии всего, что носило национальный характер, утверждая, что еврейство уже не представляет собою нации, а является только религиозной группой.

Эти взгляды находили себе сочувствие у некоторых слоев еврейской буржуазии. Еврейские купцы, съезжавшиеся на ярмарку в Лейпциг, увозили с собой оттуда идеи, проповедывавшиеся с амвона, сооруженного там в 1820 году реформистского «темля».

Но те религиозные реформы, которые привились в немецком еврействе, еще более бездушны и формалистичны, чем сама «основа» иудаизма.

Пусть тешится этим бездушным реформизмом разлагающаяся еврейская буржуазия.

Еврейские народные массы свой пафос творчества проявляют в иной области. Они отдают его целиком на создание новых экономических форм и новой социальной культуры.

«Живоцерковности» в еврействе нет места и в нашем Союзе о ней не слышать.

Лозунг передовой части еврейского пролетариата: Не иллюзорная «миссия», а реальное—социалистическое творчество! Не крохоборческая «реформа», а коренной переворот, т. е. социальная революция!

¹⁾ Шовинизм—обострение национального чувства.

²⁾ Фанатизм—крайняя приверженность своему учению.

³⁾ Ортодоксия—слепая, безоговорочная приверженность традиционным религиозным принципам.

⁴⁾ «Истинный социализм»—течение, возглавляемое Моисеем Гессом. См. «Коммунистический Манифест» Маркса и Энгельса.

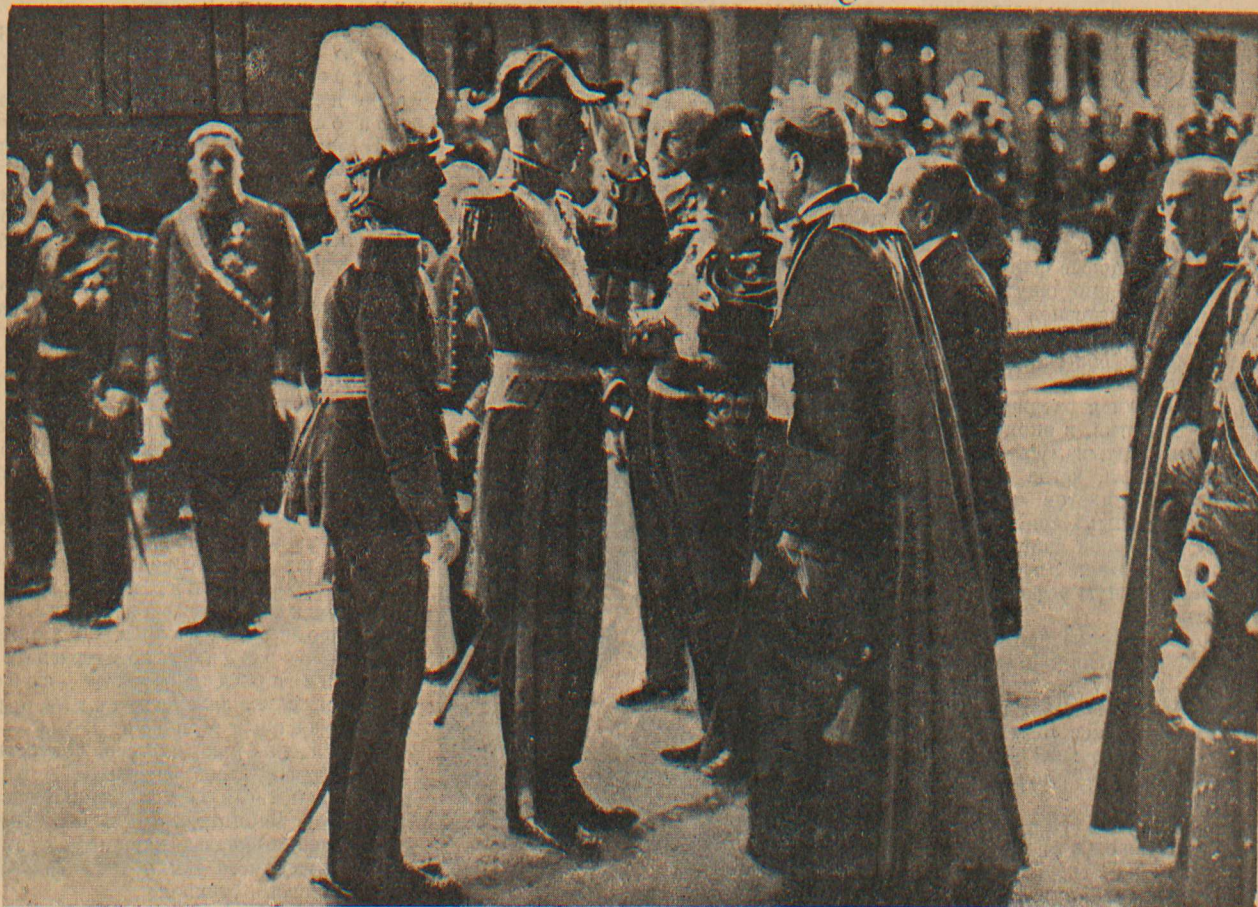
⁵⁾ Интендантство—учреждение военного ведомства, ведающее снабжением армии продовольствием и обмундированием.

⁶⁾ Тора—священное писание.

⁷⁾ Эволюция—развитие.

⁸⁾ Дискредитировать—подрывать доверие к кому-нибудь, обесславить

БОЖЕСТВЕННЫЕ МАСКАРАДЫ НА ЗАПАДЕ



Король Швеции Густав при посещении Мадрида (Испания).



Праздник Жанны д'Арк. Перед статуей на улице Пирамид.



Праздник Жанны д'Арк. Перед статуей на улице Пирамид.
В центре архиепископ Дюбуа.

БОЖЕСТВЕННЫЕ МАСКАРАДЫ НА ЗАПАДЕ



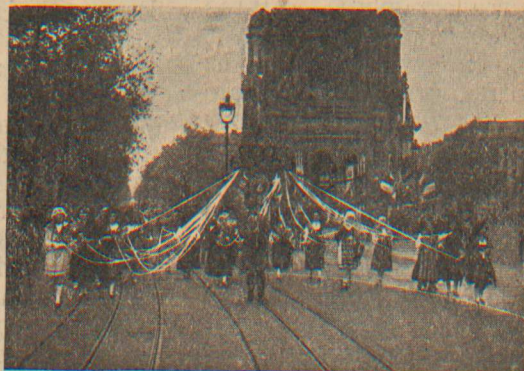
Ежегодно в Брюгге устраивается процессия праздника святой крови. Кorteжи, изображающие моменты страстей христовых, проходят по городу. Дева с младенцем.



Процессия праздника святой крови в Брюгге. Фигуры, изображающие бегство Марии и Иосифа в Египет.



Процессия праздника святой крови в Брюгге. Кorteж, предшествующий священному сосуду с каплями крови Иисуса.



Праздник Жанны д'Арк. Процессия ассоциации Эльзаса и Лотарингии.



ХАСИДИЗМ



Очерк ВЕВ

Рисунки К. УРБЕТИС и ВЛ. ОРЛОВА

Хасидизм это самая слепая, самая темная сила еврейской религиозной машины. Принято думать, что «хасидизм» представляет собой сектантское движение в еврейской религии. На самом деле это совсем не так. Хасидизм представлял собою некоторого рода секту не менее 100 лет тому назад. В настоящее же время еврейские раввины едва не поголовно являются «хасидистами». Хасидизм — это господствующее и руководящее течение еврейской религии во всей восточной Европе и Палестине.

История хасидизма представляет собой интересную иллюстрацию того, какие методы применяет буржуазия в деле использования религии для своих классовых целей.

Как ни странно звучит это утверждение, тем не менее факт налицо: хасидизм возник как революционное течение в еврейской религии.

Лет 200 тому назад раввины в союзе с богатыми еврейскими общин держали в кабале все местное население, господствуя над ним со всею дикостью мрачных времен средневековья.

Только «талмид-хохом», т.е. знающий талмуд, считался человеком, а все остальные — «ам-гаорец», т.е. не изучавшие талмуда, признавались существами «низшей породы», отношение к которым было не лучше, чем к скоту.

Вся власть принадлежала раввинам, людям, знающим талмуд, и богачам. Разумеется, не все богачи занимались изучением талмуда. Во-первых, для них было слишком дорого время, чтобы тратить его на такое дело, во-вторых, они для этого не были достаточно знакомы с древнееврейским языком. Однако, этот пробел они покрывали своим золотом.

Что же касается бедноты, ремесленников и вообще представителей трудящейся массы, которые не имели средств для того, чтобы заниматься изучением торы, то за ними оставалось одно право — служить для богатеев объектом их эксплуатации.

Вот в это время и появляется хасидизм, как протест против диктатуры раввинов и их содержателей — местных кулаков и богатеев.



Тогда раввины делают перебежку на сторону хасидов, становятся во главе движения и начинают руководить им...

Основатель этой секты Израэль Бешт был сам «ам-гаорец», т.е. из «низов». Он не только не знал торы и не занимался изучением талмуда, но даже и молиться не умел как следует, да к тому же и не любил этого. Он влачил тяжелую жизнь чернорабочего, с трудом зарабатывая себе кусок хлеба. Он ненавидел раввинов и решил восстать против их власти над массой трудящихся. Он не мог восстать против религии, так как тогда для этого не настало еще время, и он использовал ее как орудие борьбы в восстании против поработителей трудовой еврейской

массы. Необходимо помнить, что у еврейского народа не было собственного правительства и потому синагога и другие религиозные организации играли роль власти на местах.

Учение Израэля Бешта гласило: все представители труда, все занятые тяжелой работой стоят выше ученых и «талмид-хохом». Еврею совсем не нужно изучать тору¹⁾, ему не нужно много молиться, нужно, чтобы он имел чистое сердце, добрые намерения и избегал зла; со всею решительностью и резкостью Бешт выступил против официальных представителей еврейской религии, раввинов и денежных тузов, вершителей судеб общины. Он выступил против религиозных установлений, обрядов и повинностей, которые тяжелым бременем ложились на плечи бедноты.

Таково было начало истории «хасидизма». За Израэлем Бештом последовали представители обездоленных и угнетенных «низов». Так возникла сектантская организация, которая в условиях того времени была революционна, поскольку она ставила своей целью освободить еврейскую бедноту от тяжелой кабалы ее религиозных угнетателей.

Само собою разумеется, что это было совсем не по вкусу представителям еврейского духовенства. Они объявили новую секту «вне закона» как организацию, идущую против бога и его служителей. Они предали анафеме всех ее членов, запретили вступать с ними в брак и начали против них жестокое преследование, доходившее до избиений.

Но несмотря на все это, движение распространялось все шире и шире среди еврейских бедняков.

¹⁾ Священное писание.

Тогда буржуазия и раввины обратились за помощью к правительству. Служители бога иеговы делали доносы в полицию на своих же верующих, заявляя, что они идут против бога и против царя. И православное правительство русских царей помогало еврейским раввинам преследовать хасидов.



Святой воин.

Но так как «революционность» хасидов сама была опутана цепями религии, т. к. сами хасиды не были свободны от религиозной слепоты, они, благодаря этому, тотчас же увязали всеми ногами в болоте религиозного фанатизма. Народная молва превратила вождей хасидов в «святых». Поднялась целая вакханалия «чудес» благочестивых «цадиков»¹⁾. Наблюдая растущую популярность хасидского движения, еврейская буржуазия поняла, что ей было бы гораздо более выгодно взять движение в свои руки и использовать религиозную стихию для своих целей вместо того, чтобы «шутить с огнем». Тогда раввины делают перебежку на сторону хасидов, становятся во главе движения и начинают руководить им. С этого времени хасидизм перестает быть самим собою, он прекращает свое существование в качестве секты и весь пыл религиозного взрыва направляет на укрепление позиций своих врагов. С этого времени хасидизм превращается в собственную противоположность: вместо того, чтобы использовать религиозное настроение масс в качестве орудия для удовлетворения их револю-

ционных запросов, он использует боевые настроения угнетенной бедноты для укрепления религиозного авторитета эксплуататоров.

Хасидизм, который был орудием бедноты в борьбе против раввинов, используется раввинами против бедноты как орудие ее порабощения и затемнения ее сознания. Хасидизм был таким образом использован для укрепления авторитета раввинов.

Идея, провозглашенная хасидизмом в первые дни его появления на свет, была выброшена за борт. Прежние «цадики» — это воплощение всяких добродетелей и чистоты сердечной — становятся посредниками между богом и человеком, работающими за плату. Эти светлые личности начинают заниматься в высшей степени темной практикой: они изгоняют из грешников «дибук» (злых духов), они воюют с чертями, обещают бездетным прибавление семейства (за плату, конечно), а беднякам — увеличение доходов. У каждого цадика появляются свои агенты, которые распространяют всякие небывальшицы о чудесах своего патрона, о его всемогуществе, о том, какое счастье ожидает человека, получившего от него благословение.

Опорой хасидизма в настоящее время является еврейская буржуазия. Ей нужны теперь цадик. Со своей стороны и цадик стал нужна буржуазия и ей служит

верой и правдой. В 1905 году цадик оказался солидной контрреволюционной силой. Они боролись с еврейским рабочим движением всеми средствами.

Наибольший расцвет хасидизм получает в Польше и в Галиции. В этих странах благочестивые «угодники» свили себе теплые гнезда. Здесь они оперируют не только с небесными чудесами, они показывают также чудеса чисто-земного происхождения, организуя погромы против «безбожников», сжигая библиотеки рабочих и нападая с палками на того, кто курит папиросы в субботу. Интересно отметить, что даже в Советском Союзе, где еврейские рабочие уже в значительной степени освободились от религиозного дурмана, все-таки можно найти таких цадиков, которые добывают себе средства к существованию путем одурачивания отсталых элементов населения еврейских местечек и таким образом поправляют с помощью неба свои земные дела.

В Ленинграде не один год сидел такой цадик, отпрыск известной династии Шнейерсонов.

Еврейские рабочие должны зорко следить за темной деятельностью этих проходивцев. В глухих уголках нашей республики они еще будут делать покушения на карман трудящихся, прикрывая свою работу авторитетом религии. Пусть попробуют: эти попытки обречены на неминуемый крах.



... и нападали с палками на того, кто курит папиросы в субботу.

¹⁾ Цадик — хасидский вождь.

ПУТЕШЕСТВИЕ С БОГОМ ВОКРУГ СВЕТА

Палестина

AVE

Английский империализм эксплуатирует для своих классовых надобностей господа-бога во всю. Но было бы ошибкой думать, что английские капиталисты используют только христианского бога. Будучи убежденными приверженцами «отца и сына и святого духа», они все-таки не отказываются использовать для обдывания своих делишек также богов других религий, и особенно магометанского и еврейского. По этому поводу можно сказать, что колесница английского империализма запряжена тройкой: христианским, магометанским и еврейским богами. Особенно любопытна история о том, как ухитрились английские лорды использовать для своих захватнических целей старого еврейского бога иегову и его пророков.

Одним из наиболее темных догматов еврейской религии является пророче-

Вера в мессию зародилась давно как утешение для угнетенных еврейских масс, которых жестоко притесняли правящие классы в разных странах. Но еврейская буржуазия использовала эту веру для своих целей.

В 90-х годах прошлого столетия, когда еврейское рабочее движение было уже достаточно развито, когда еврейский пролетариат уже выступал вместе с пролетариатом России в атаку на капиталистов и царский режим, уже тогда еврейских рабочих нельзя было обмануть сказками о мессии. Еврейская буржуазия с тревогой увидела, что эксплуатируемая ею еврейская беднота перестает верить в Палестину. Тогда она создала нового мессию. Этим мессией был сионизм. Сионизм уже не говорил ни о небесных трубах, ни о могилах, которые должны открыться. Сионисты выставили своим лозунгом возрождение в Палестине еврейского государства. Цель буржуазии была та же, что раньше, когда она усиленно распространяла идею прихода спасителя, а именно: внедрить в сознание еврейского рабочего мысль о том, что Палестина—это его родной дом, где он будет жить не с какими-нибудь «гоями», работая чужой верой и национальностью, а со своим родным братом по вере и крови—избранным богом буржуем. Поэтому не

следует тратить энергию на революционную борьбу. Однако, еврейские богачи не были в состоянии выполнить свои обещания. Палестина в течение сотен лет была заселена арабами, которые знать не хотят о том, что было 2.000 лет тому назад. Им совершенно безразлично, что Палестина была когда-то еврейской страной. Но тут на помощь сионизму пришла английская буржуазия, которая решила использовать иудейскую религию в своих захватнических целях. Во время империалистической войны Англия решила захватить Палестину и сделать из нее английскую колонию, так как она защищает Суэцкий канал. Но правительство его высочества христианского короля Англии знало, что палестинские арабы не дадут сделать себя рабами английского империализма. Тогда английское правительство вспомнило, что Палестина,—это святая страна иеговы, что Палестина это «обетованная» земля избранного народа божьего. Почему бы опять не сделать из Палестины священную страну евреев, хотя бы под властью англичан? И тотчас английское правительство опубликовывает «декларацию», известную под именем «бальфуровской», где обещает превратить Палестину в национальный дом евреев.

Это дело, которое английский империализм делал совместно с еврейской буржуазией, было выгодным для обеих сторон. Английские лорды получили от Лиги Наций «мандат» на Палестину, а ев-

рейская буржуазия получила возможность дурочить еврейскую бедноту сионистским обманом: «мессия уже пришел». Он явился на землю в образе лорда Бальфура. «Благочестивая» Англия обещает превратить Палестину в еврейскую страну.

Понятно, что английские лорды меньше всего думают об интересах еврейской бедноты и меньше всего об иегове. Англия сионизм нужен был как орудие оорьбы против арабов в целях действительного завоевания Палестины. Мессия оказался хорошим орудием в руках английской буржуазии против арабских бунтарей. Что же касается еврейской буржуазии, то она достигла двойной выгоды: с одной стороны она получила возможность усилить контр-революционную и религиозную пропаганду среди еврейской бедноты, с другой стороны, она получила возможность эксплуатировать народные массы именем мессии. Еврейские мелкие лавочники и ремесленная беднота, особенно там, где безнаказанно орудуют оголтелые погромщики и головорезы, как это имеет место в Польше, Румынии, продавали свое имуществу и направлялись в святую страну, где сионистские капиталисты эксплуатировали безработных голодных эмигрантов как только им это было угодно. Они заставляли их работать в самых ужасных условиях, выполняя такие тяжелые работы, как осушение зараженных малярией болот, за нищенскую плату. Палестинскому еврейскому рабочему было даже запрещено протестовать против такой дикой эксплуатации. Его всячески запугивали, грозили объявить его изменником, не желающим налаживать порядок в святой стране Авраама, Исаака, Иакова и английских лордов. Отсталый еврейский рабочий, который дал себе заманить в Палестину, сделался объектом двойной эксплуатации: с одной стороны его эксплуатировала сионистская еврейская буржуазия, с другой стороны—английский империализм пользовался им как орудием против арабов. И все это прикрывалось именем бога иеговы.

Но еврейские рабочие скоро поняли этот обман. Они плюнули на иудейско-английского мессию и совместно с арабскими рабочими создали коммунистическую партию. Такой скандал в святой земле, конечно, не могли потерпеть ни английские ни еврейские почитатели иеговы. Они сделали попытку образумить некоторых непокорных рабочих тюрьмами. Но и это не помогло. Обман разоблачен. «Народ божий» разбегается из палестинско-бальфуровского рая. Английские лорды, не зная ни на что, продолжают свое дело. Им помогают сионисты, превратившиеся в открытых агентов английского империализма.

Так работает в Палестине новоявленная троица: английский лорд, старый бог иегова и сионистская контр-революция.



... Англия решила захватить Палестину и сделать из нее английскую колонию.

ство о приходе мессии. Согласно распространенному верованию, в один прекрасный день затрубит рог с неба и тогда явится мессия, который соберет евреев со всех концов мира. В этот момент откроются все могилы и мертвые воскреснут. Тогда мессия поразит всех, кто мучил и угнетал его народ, и уведет всех евреев как живых, так и мертвых обратно в святую Палестину. Тогда же появится вновь в готовом виде старый золотой храм иеговы и жрецы возобновят свои богослужения.

Эти сказки еврейская буржуазия и раввины рассказывают сотни лет для того, чтобы отвлечь от революционной борьбы трудящихся евреев. Зачем участвовать в революционном движении, находясь в «годузе», в изгнании. Ведь эта борьба происходит в чужом доме. Настоящий, родной еврейский дом это — Палестина? Зачем же отдавать свою кровь на баррикадах, когда в один прекрасный день явится мессия и ответит всех евреев туда в Азию, в страну предков? Вот какой смысл имеет сказка о мессии.

СКАЗОЧКИ ДЛЯ ВЗРОСЛЫХ

(„Анекдоты“ из талмуда)

М. Шах.

Рисунки Г. ЗАНЕГИНА

Рабби Ханина бен Доса, один из главных героев талмуда (священная еврейская книга), со смертью которого, по словам священных книг, «исчезли люди дела», за свою жизнь натворил много чудес... в решетке.

Если верить талмудической брехне, у этого мужа не только булочки летели с небес (см. № 35 газеты), но и прочие чудеса не хуже выходили.

Святое жилстроительство.

— «Однажды — рассказывает талмуд, — соседка рабби Ханины строила себе домик. В разгар работы выяснилось, что потолочные балки недостаточно длинны. Пришла она к рабби Ханине и сказала ему об этом.

— Как зовут тебя? — спросил р. Ханина.

— Эйху.

— Эйху! — сказал он, — повелеваю, чтобы балки сделались достаточно длинными.

«И стало так». (Таанит, 25¹).

Вот бы в Гострой такого спеца! Персональной ставки не пожалели бы! Сел бы раввин на вышку и орал бы строительным материалам:

— Эй, балка, левей! Укоротись, удлинись! Цемент, сми-р-рно! Держись!!!

Даже тошно думать о такой морке. А ведь многие еще верят в сказки талмуда.

Как козы поддерживали репутацию раввина.

История талмуда об этом — еще больше издевается над благочестивыми евреями, которые должны в нее верить.

— Были у рабби Ханины козы, — рассказывает Таанит, 28.

— Приходят к нему соседи и говорят: Козы твои приносят нам вред.

— Если это правда, — ответил р. Ханина, — то пусть медведи растерают их, а если нет — пусть каждая коза принесет вечером на своих рогах медведя.

Вечером каждая коза принесла на своих рогах по медведю.

В утешение себе и в защиту талмуда верующим, повидимому,

остается только предположить, что талмуд умолчал здесь об одном маленьком обстоятельстве — о состоянии тех, кто видел победное возвращение коз р. Ханины.

Бывают такие состояния... Придет человек и рассказывает:

— Иду я... ик... вижу... ик... белые слоны... на рогах... ик... зеленых чортиков... ик несут...:

Кузнец, жнец и на дуде игрец.

Кем только не был Ханина? Каких только специальностей у него не было? Был он в том числе и лекарем.

— «Раз пришли к нему послы от патриарха Гамлиила II и передали просьбу последнего помолиться за исцеление его больного сына.

Ханина помолился и сказал послам, что они могут идти домой, так как сын патриарха уже исцелен.

Послы спросили его:

— Разве ты пророк?

— Я не пророк и не сын пророка, — ответил рабби Ханина, — но когда моя молитва течет легко и плавно, она будет услышана богом». (Бер. 34б).

Смысл этого верующие должны, понятно, намотать себе на ус. Если, мол, мы будем молиться сами, у себя дома, так из этого ничего не выйдет. А вот, если помолится какой-нибудь раввин, — тогда дело в шляпе. Правда, своя молитва бесплатная, а раввину нужно заплатить, но... патриарх и

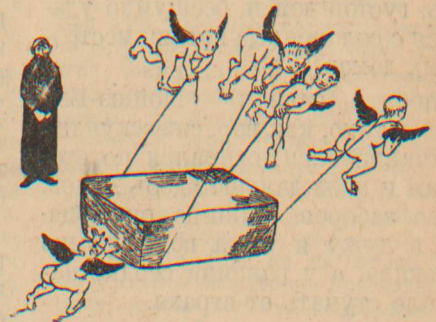
тот не мог сам намолить благодати, так уж других и подавно бог не услышит.

Чудеса без конца и примеры скромности и воздержания.

— У него укус горел, как масло, — рассказывает священная книга про чудеса рабби Ханины.

А где у него не хватало своих чудодейственных сил, там ему помогали силы небесные.

Захотел рабби Ханина поднести в дар Иерусалиму строительные камни... Строительные камни — не укус, тут дело на виду: лежат



И послал господь пять ангелов.

камни в одном месте, нужно их перебросить в другое, сам не поднимешь, а дураков, видно, не нашлось, чтобы щедрость раввина на своей спине показывать...

— ...«И послал господь пять ангелов для переноски этого камня... (Когел, р. 1).

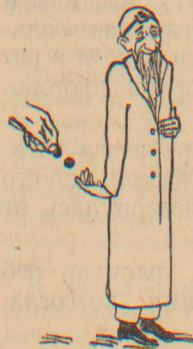
Много подобных сказок о рабби Ханине нагорожено в талмуде и все они имеют один конец:

— Рабби Ханина был бедняком.

По словам Талмуда он в питании довольствовался одной мерой бобов в неделю.

И после этого кто-нибудь станет требовать, чтобы у него был хлеб каждый день?.. После того, как «отец отцов», «светильник веры», «купель премудростей», как называет талмуд р. Ханину, довольствовался одной мерой бобов в неделю!

Писавшие талмуд и проповедующие его знали и знают, что нужно делать, чтобы угодить своему хозяину-капиталу.



А раввину заплатить нужно...

¹) Указание соответствующей главы, стиха талмуда.

БЫЛЬ НАШИХ ДНЕЙ

I.

Еще часа два тому назад в местечковых домишках один за другим потухали огни маленьких керосинок. Потух он и в раввиновском доме у рэб Мойшэ-Бэра. Но сам Мойшэ-Бэр не спит. Он ходит сдетый по темной столовой взад и вперед: сделав несколько шагов, он вдруг останавливается, к чему-то прислушиваясь. От шороха под печкой, где сидели куры, он нервно вздрагивает и опять шагает.

Кто-то осторожно пальцем дотронулся до окна, выходящего в огород. Рэб Мойшэ-Бэр вышел на улицу.

На улице была жуткая осенняя темь, густой дождь бесшумно ударялся о соломенные крыши местечковых домов.

Рабби (раввин) Мойшэ-Бэр крался тихо, как вор, ежесекундно останавливался, озирался по сторонам и полз дальше вдоль домов, сарев заборов... Иногда он попал в лужу и тогда вода громко булькала, а у раввина сердце начинало стучать от страха.

Наконец он на синагогальном дворе. Он тихо свистнул. Из дворовой уборной вышло двое с большими узлами на плечах и быстро прошмыгнули к задним дверям синагоги, которую заранее открыл рабби Мойшэ-Бэр.

II.

В синагоге было темно.

— Ну, шхер (скорей), — проговорил один из вошедших, низкий, толстый лавочник Хаим-Гирсл — габай (староста) синагоги, — раз, два... Ров..., нужно сделать это дельце:

Они быстро в темноте нащупали шкаф, отдернули шелковую занавеску, быстро вынули оттуда больше десятка малых и больших, толстых и тонких тор и положили их на скамейку. А Хаим-Гирсл вместе со своим сыном Шлеймой быстро развязывали свои мешки, — вынимали оттуда гребешки, разноцветные женские шелковые чулки, шелк и вкладывали все это в средку свитков развернутой торы. Рабби Мойшэ-Бэр сворачивал их, снова туго завязывал, надевал чехол и торы опять прини-

мали невинный вид — святых свитков, где написано так много грозных, суровых и страшных для еврея законов иеговы.

Торы целой грудой были навалены на скамейке. А дальше из высокого дубового шкафа вынимали заплесневевшие от сырости геморес, танахун, шулхун, орахс¹⁾ в толстых, черных и желтых переплетах — бросали их на пол, и на их место клали завернутые в тряпки куски английского бостона и опять закидывали книгами.

— Рэб Хаим-Гирсл, мит готс гилф (с божьей помощью) все будет хорошо, — проговорил отеческим тоном раввин. Где им с их поерскими кеп (не еврейские головы) догадаться где, как и когда прячет контрабанду а гутер ид (правовверный еврей). Кадохес (лихорадку) они у нас найдут! — добавил он.

Как вошли служители божьи, так и вышли из синагоги тихо, бесшумно.

И каждый пополз в разные стороны через огороды мирно спящего большого пограничного советского местечка.

III.

Раввин Мойшэ-Бэр уже успел сказать пару кипитлен тымм (псалмы Давида), как полагается божьему человеку, когда пришел с сияющей физиономией рэб Хаим Гирсл.

— Шолом-алейхем. (Здравствуйте). Никого у вас нет, ров?

— Никого.

— Ну, так прямо к делу, а то у меня в лавке только сынок Шлеймка. За вчерашний товар я уплатил 500 руб. золотом. Вы дали 250 руб. Если удастся благополучно в Минске продать, мы, как и в прошлые разы, заработаем больше тысячи. А с вами, ров, я в расчете, — скороговоркой проговорил Хаим Гирсл.

У рэб Мойшэ-Бэра глаза загорелись кошачьим блеском, вся его тучная фигура передернулась от этих слов.

— А вот насчет расчета, рэб Хаим-Гирсл, я с вами не согласен.

— Почему, ров?

— Я и денег даю столько, сколько и вы, и место для контрабанды, и грех перед богом беру на себя за то, что несвятым делом занимаюсь. Да и шамесу (служба синагоги) мне нужно давать, чтобы глотка была заткнута. Значит мне, как и полагается по законам нашей еврейской торы, большая часть прибыли.

— Бог с вами, ров. А я товар покупаю, везу в Минск за 40 верст отсюда продавать, это что? Собака по вашему? От страха ночи не сплю, пока товар привезу. А вы дома спокойно сидя, еще большую половину хотите? Не хотите отдать мне честно заработанную копейку на хлеб с водой моим детям и жене? — не унимался Хаим-Гирсл.

— Не кричите так, рэб Хаим-Гирсл, еще кто, боже упаси, услышит! А я вам правду скажу: раввины Арон-Зелик, Иче-Моте смеялись, что я дурак, что они берут большую половину прибыли себе. Ну, для вас, Хаим-Гирсл, как для хорошего еврея, не позабывшего еще бога, уж так и быть... Пусть будет по старому.

IV.

Была суббота, как десятки и сотни других суббот.

Но все-таки в эту субботу в местечке было не как всегда, — все в нем ходило ходуном. Около всех домов стояли кучками евреи, старые и молодые, многие еще в длинных допотопных субботних лапсердаках.

Яростно и страстно жестикулируя руками и всем телом, они слали кому-то злые проклятия.

Слова «ров, Хаим-Гирсл, габай, шул (синагога), контрабанда» — смешались в один дикий вой.

Сегодня ночью, когда все евреи, кончивши предсубботный ужин и молитвы, ушли спать, Хаим-Гирсл и ров Мойшэ-Бэр вынесли из синагоги контрабанду, чтобы отправить ее в город. И тут как на зло подвернулся ночной обход пограничников.

Хаим-Гирсл и ров Мойшэ-Бэр были арестованы.

¹⁾ Религиозные еврейские книги.

КОШМАРЫ ПРОШЛОГО.

(Исторический очерк из жизни горских евреев
гор. Дербента ДССР).

Очерк ДАГЕСТАНСКОГО

Рис. Г. ЗАНЕГИНА



В 1879 году главным раввином города Дербента стал 24-летний роби Нувах. Женился он по адату (обычаю) рано, в 16 лет, но не прошло и года, как жена его умерла. Соседи роби Нуваха рассказывали, что после свадьбы они часто слышали душераздирающие крики жены Нуваха, которую он, повидимому, истязал, но на этом дело и кончилось...

Став главным раввином, роби Нувах стал владыкой 4-х тысяч горских евреев.

Роби Нувах имел большую хивру (религиозную школу), куда богатые родители не только гор. Дербента, но и всего Дагестана считали за честь отдавать своих детей...

Роби Нувах имел темную комнату без окон, куда удалялся от времени до времени на несколько дней, якобы для беседы с богом. Были у роби Нуваха ученики-любимцы, которые жили у него. Среди этих любимцев был 11-12-летний Ханука, сын садовладельца Нисана. Ученики стали замечать, что Ханука с каждым днем все чахнет и чахнет и что-то скрывает от них. Но роби Нувах был с ним всегда ласков, всегда держал его около себя, поэтому на его счет не было никаких подозрений...

Мальчику делалось все хуже и хуже, на расспросы он ничего не отвечал и только перед смертью он сообщил своему отцу, что раввин сожительствовал с ним и заставлял об этом молчать, под угрозой смерти. Убитый горем отец пошел объясняться с Нувахом...

— Проклинаю тебя и весь твой род, — сказал Нувах Нисану.

Через день после этого Нисан умер и через три дня умерли его жена и грудной ребенок.

Народ в смерти Нисана и его семьи видел справедливую кару от бога за оскорбление раввина.

Только один из учеников раввина, Эдей, видел, как роби вылил из пузырька какую-то жидкость в чамрас (медную кружку) с водой и дал его выпить пришедшему к нему Нисану, а вечером того же дня роби Нувах передал какой-то флакон своей «правой руке», Юнотану... Этот факт Эдей рассказал своей семье в 1916 году, перед своей смертью.

Приехал с ярмарки брат Нисана Борух и, узнав о случившемся, бежал в горы, к бандиту Исмаил-беку, принял там магометанство и только тогда почувствовал себя в безопасности. Но деньги роби Нуваха сделали свое дело: Боруха вскоре убили его же товарищи.

Роби Нувах был и судьей, и советником, и доктором, и раввином, и решение Роби было законом...

В первые года раввинства у Нуваха появился конкурент-раввин Кюринского и Кайтаг-Табасаранского округов, роби Рафаил. Оба претендовали на должность главного раввина Дербентского округа. Разрешить этот вопрос должен был губернатор Дагестана. И вот, в главный тогда центр Дагестана, в гор. Темир-Хан-Шура (ныне Вуйнакск) поехал и роби Нувах и роби Рафаил. Ка-

ждый из них привез губернатору подарок; Роби Рафаил преподнес старинную саблю, позолоченную и осыпанную драгоценными камнями (по преданию — меч первого персидского военачальника крепости гор. Дербента). Видно, подарок губернатору понравился и он оставил место главного раввина за Рафаилом.

— Ему не дожить до субботы, — сказал Нувах губернатору про Рафаила.

Приехав домой, Рафаил заболел; приглашенный из казачьего полка лекарь сказал, что больной отравлен. Вскрытие трупа не было разрешено и дело замяли.

Все, кто хоть раз решился выступить против роби Нуваха, умирали странной смертью: больные лишались дара слова и умирали через несколько дней, унося с собой тайну, умирали совершенно здоровые люди. Все это запугивало и роби Нувах держал в своих руках весь Дербентский округ и аулы.

— Бездетный еврей — не еврей, — гласит адат горских евреев, — каждый еврей должен иметь сына, который после смерти отца будет читать кадеш (загробную молитву). И в 1887 году роби женился вторично... Через год у него родился сын... Велико было ликование народа. На обрезание сына великого цадика пришли евреи со всего Дагестана. А потом соседи опять стали слышать из дома раввина вопли женщины и крики о помощи. Через год после рождения сына вторая жена роби умерла. Но, кто осмелился бы высказать подозрение, бросающее тень на личность роби Нуваха?

Умел он взять в свои руки и массу, разжигая в ней фанатизм. История горских евреев знает и такие случаи. Роби Нувах диктовал массам свои законы и требовал их исполнения. Запрещалось обращаться за какой либо помощью к иноверцам, звать докторов к больным, одеваться в русские одежды, брить бороду и т. д.

Приехал как-то в Дербент из Ширвана горский еврей, купец Ягдан; оделся в русскую одежду и пошел в субботу в синагогу. Увидев одежду пришельца, роби шепнул на ухо несколько слов своим ученикам, те крикнули толпе, что Ягдан — безбожник, что он осквернил храм божий и толпа, одурманенная религиозным фанатизмом, набросилась на Ягдана, избивала его камнями и затоптала...

Наместники и полиция никаких мер не приняли.

Сам роби Нувах не был религиозным фанатиком. Всем было известно, что роби неоднократно пил вино с главным муллой мусульман — Махамедом (т.е. общался с иноверцами), ел продукты, купленные у гоев (народу это строго воспрещалось), приглашал доктора к своему заболевшему сыну (тайком, ночью).

В 1892 г., в день субботний, по окончании молитвы в синагоге, раввин Даниил стал просить роби Нуваха, чтобы тот разрешил показать доктору больного

и единственного сына Даниила. И имел при этом неосторожность намекнуть на то, что роби для своего сына приглашал доктора... Роби Нувах только усмехнулся своей страшной улыбкой и, посмотрев на Даниила, сказал:

— Умен стал... Против адата задумал итти... Да будет на горе тебе твой ум.

И случилось невероятное: через пять дней роби Даниил сошел с ума.

Но, случилось так, что у роби Нуваха нашлся враг не на жизнь, а на смерть... Это был Ашир, приехавший из Баку, чтобы служить конторщиком на промыслах «Рыбак».

Имея среднее русское образование и образование еврейское в объеме подготовки на раввина (родители готовили его в раввины), Ашир вращался в кругу местных интеллигентов... Он был верующим, но дела роби Нуваха ему не нравились. Собрав вокруг себя группу людей, недовольных Нувахом, он начал разоблачать «цадика роби Нуваха» через Харьковскую еврейскую газету. Когда до роби Нуваха дошли слухи, что группа Ашира ведет против него агитацию, он сказал: «Им не жить».

Была затеяна травля. Группу Ашира травили, как безбожников, вероотступников, встречал на улицах, закидывали насмешками и бранью. Ашир и многие из его товарищей были избиты фанатиками до полусмерти. Но все это не помогало Нуваху. Агитация против него продолжалась. Авторитет его начал падать... Роби проклял Ашира и его сторонников, но те открыли новую синагогу и продолжали агитацию и вербовку своих сторонников...

В конце-концов роби, видя, что сила на этот раз на стороне противника, уехал в «святую землю».

Много еще было у горско-еврейского народа главных раввинов с неограниченной властью, много еще горя видел народ от раввинов и после роби Нуваха, и только 25 октября 1926 года горско-еврейский пролетариат ослабил религиозные путы, отняв единоличную власть у главного раввина и передав управленческие дела религии общине.

ХОЧЕШЬ ВЫУЧИТЬСЯ ТЕХНИЧЕСКИ

КРАСИВО ИГРАТЬ на 2-рядных венских и хроматических 3-х и 4-рядн. гармониях всех систем,

ПРИБРЕТАЙ школы-САМОУЧИТЕЛИ авторов М. Н. и Н. С. ГЕРАСИМОВЫХ.

Самоучитель для 2-рядной венской гарм., русск.-нем. строя, 25 пьес по цифровой сист., ц. 1 р. 85 к.; продолжение и самоучит.—альбом № 1, 25 пьес, ц. 1 р. 85 к. **Самоучитель** по нотн.-цифровой системе. 23 пьесы, с вариациями, ц. 3 р. Альб. № 1-й по той же системе, ц. 2 р. 50 к., Альб. № 2-й, ц. 3 р. **Самоучитель** для хроматической 2-х рядной гармонии по цифров. методу—25 пьес, ц. 2 р. 50 к. **Самоучители-школы** для 3-х и 4-х рядной хроматич. гармонии „БАЯН“ по нотн.-цифр. системе мал. трудности — 3 р. 85 к., бол. трудности—10 р., две школы вместе—12 р. 50 к. Кроме школ-самоучит. имеются отделы. пьесы для хроматич. гармонии „БАЯН“: „Цыганская венгерка“—75 к., „Полька дедушка“—50 к., „Барыня“—50 к., „Матлот“—50 к., „Суббота“ 50 к., „Молитва Шамиля“—50 к., „Меж высоких хлебов“—50 к., „Коробочка“—1 р. 25 к., „Садик“—75 к., „Во саду ли, в огороде“—75 к., „Вальс цыганка“—50 к., „Вальс Шопена № 7“—75 к., „Выйду ль я на реченьку“—75 к., „Полька баловень“—75 к., „Краковяк“—50 к., „Цыганская венгерка“ для фортепиано—75 к., „Светит месяц“—1 р., „Выход гланиаторов“, марш—1 р., „Старые друзья“, марш—1 р., увертюра из оп. „Кармен“—1 р. Альбом № 1, 15 пьес, ц. 2 руб., № 2, 14 пьес, ц. 2 р. 50 к. Все пьесы с вариациями. **Вместо денег** можно послать мелкими почт. марк. в виде задат. или полностью по переводу. **ЗАКАЗЫ НАПРАВЛЯТЬ:** Москва, 10, Глухарев пер., дом № 3/В, кв. 11, автору М. Н. ГЕРАСИМОВУ.

ВЫПИСЫВАЙТЕ БЕЗ РИСКА

по ценам и качеству вне конкуренции
МУЗЫКАЛЬНЫЕ ИНСТРУМЕНТЫ
принадлежности к ним, школы и самоучители

Гитары 7 струн—15 р. 50 к., 19 р., 22 р. 50 к., 24 р. лучший сорта—26 р., 29 р. 50 к., 33 р. 50 к., 40 р. концертн.—50 р., 60 р., 75 р.
Мандолины плоские—15 р. 50 к., 19 р., 22 р. 50 к., 27 р. итальянск. форм.—19 р. 50 к., 24 р. 28 р., 35 р. концертные—37 р. 50 к., 45 р., 52 р., 65 р.
Балалайки с моск. колками—4 р. 75 к., 5 р. 50 к., 6 р., 8 р. 50 к. с механизмом—6 р., 6 р. 50 к., 7 р. 51 к., 9 р. лучшего сорта—10 р. 60 к., 12 р. 50 к., 13 р. 80 к. выс. сорта—15 р. 80 к., 18 р., 23 р., 30 р., полувенки 30 р., 35 р. (обязательно указывать строй)
Гармонии венские двухр. 21 кл. 12 б.—50 р., 60 р. 23 кл. 12 б.—75 р., 80 р. 6-ти планочн.—85 р., 110 р.

Заказчикам предоставляется право обмена купленного инструмента

Требуйте вновь выпеший иллюстр. ПРЕЙСКУРАНТ НА МУЗЫКАЛЬНЫЕ ИНСТРУМЕНТЫ с историей музык. инструмен. пр.-доц. С. И. Чемоданова и табель-календарем за две 8-коп. марки, вложенные в конверт.

Коллективам, клубам и красноармейцам преysкур-ант бесплатно.

Заказы исполняются быстро и аккуратно наложенным платежом по получении 30% задатка.

Письма и деньги адресовать:
БЮРО „ПОЧТО-ПОСЫЛКА“, Москва, центр, Покровка 16-В. Почтовый ящик № 994.
Адрес для телеграмм — Москва „Почтопосылка“

КАЖДОМУ ДОСТУПНО! КАЖДОМУ НЕОБХОДИМО! „Почтово-посылочное Бюро“

По первому требованию высылает почтовыми посылками наложенным платежом

(КРАТКИИ ПРЕЙСКУРАНТ)

Музыкальные инструменты
БАЛАЛАЙКИ:
с моск. колками—6, 6.25, 6.75 и механ. —7.80, 8.65 и 9.60
лучшие сорта—13 р., 15 р. высшие —18 р., 20 р.
ГИТАРЫ:
с моск. колками—15 р., 18 р. механ. —19 р., 22 р.
лучшие сорта—26 р., 30 р. высшие —35 р., 40 р.
концертн. (с перламутром) 50 р.
МАНДОЛИНЫ:
лучшие сорта—25 р., 30 р., 35 р. высшие —40 р., 45 р. концертн. (с перлам.) 50 р., 60 р.
ГАРМОНИИ:
Полувенки—35 р., 40 р. Венские-двухр. 21 кл. 12 б. 55 р. Венские-двухрядные 23 кл. 12 б. 75—80 руб.
Венские шестипланочные 90 и 100 р.
СКРИПКИ (со смычком) от 30—75 р.
ГРАММОФОНЫ:
однопружинные—65—75 р. двухпружинные—90, 100, 120 р. (граммофонные пластинки, пружины, мембраны)
Все инструменты строго провер. (Составление полного ансамбля великорусского оркестра)
ПИОНЕРСКИЕ:
барабаны—15, 16, 19 и 25 р. горны (с флажками) 19, 20, 23, 27 и 30 р.

Клубные игры:

ШАХМАТЫ—1.50, 2.50, 3, 3.75, 5, 7, 8 и 10 р.
Доски шахматные—2, 2.50, 3 и 5 р.
Шахи—45 и 60 коп.
Доски картонные—45 коп. шт.
Домино—1.20, 1.50, 2.50 и 3.75.
Лото—2.50—7 р.

Хозяйственный отдел:

САМОВАРЫ (никкелированы.)
Банкой—25, 30, 35 р. шт.
Рюмкой—30, 35, 40 р. „
(подсоы, полоскательницы, чайники)

ПРИМУС—8.50.

КЕРОСИНОВАЯ КУХНЯ (типа Герц с 2-мя фантилами)—13.50
Ножи, вилки, ложки.

ПОРТФЕЛИ КОЖАН. от 12—30 р.

БРИТВЫ загр.—12, 15 и 20 р. шт. русские—4, 6, 7.50 шт. безопасные—5, 6.50 и дорожко.
Бритвенные приборы (никкел.) —5 р. 7.50.

ЧАСЫ (ходик)—5.50 и 6 р.

РАДИО: Стандартные посылки (радиоприемник с монтажным материалом, приспособленный для слушания на дальнем расстоянии)—35, 40, 60 и 65 р.

СПОРТ

ЛЫЖИ 15, 16, 18 и 20 р.
ПАЛКИ 2 р. 50 к.
(Лыжи отпр. багажом)
ПЬЕКСЫ 12 р. пара.
КОНЫКИ, Англ. Спорт 12 р. 50 к.

КОНЫКИ (типа) „Норвежские“ с ботинками 32 р.
ОБУВЬ ДЛЯ КОНКОБЕЖЦЕВ.
ЗИМНИЙ ТРИКОТАЖ.
ХОКЕЙ.

Заказы исполняются быстро и аккуратно, наложенным платежом, по получении 25% задатка

Пересылка и упаковка по себестоимости за счет заказчика. При высылке полной стоимости заказа вперед **упаковка бесплатно** (Полный иллюстрированный преys-курнт: музыка, спорт, фотография, календарь, карманные часы, хозяйственный отдел, радио, краски для материи, кожаные туфли и пр. высылаются за 2 восьмикопеечные марки, вложенные в конверт)

Адрес для писем и денег: Москва, гл. Почтамт, ящ. 1031

„Почтово-посылочное Бюро“

Адрес для телеграмм: Москва—„Посылка“

МУЗЫКАЛЬНОЕ ПРОИЗВОДСТВО и МАГАЗИН

Москва, Центр, Покровка, 55.

АВИЛОВ, Н.

ГРОМАДНЫЙ ВЫБОР ВСЕВОЗМОЖНЫХ МУЗЫКАЛЬНЫХ ИНСТРУМЕНТОВ.

БАЯНЫ: 225, 275, 350 р. и дорожко.
ВЕНСКИЕ гармонии на разные цены от 35 р. до 120 р.
ГИТАРЫ от 13 р. 75 к. до 75 р.
МАНДОЛИНЫ от 12 р. до 120 р.
БАЛАЛАЙКИ от 4 р. до 50 р.
ГРАММОФОНЫ от 50 р. до 150 р.
Бубны и барабаны, а также полное оборудование великорусских оркестров. Полный иллюстрированный преys-курнт высылается за две 8-ми коп. марки, вложенные в конверт.

ГЕОРГ БРАНДЕС. ЛЕГЕНДА о ХРИСТЕ Ц. 1 р. с перес. || **КРАТКАЯ ИСТОРИЯ ЧЕЛОВЕЧЕСТВА** ГЕРБЕРТ УЭЛЬС.

(От возникновения жизни на земле до Октябрьской революции и начала возрождения России). 280 стр. с хронологией. 2 р. 30 к. с перес. высылает наложенным платежом без задатка кооперативное т-во „Сотрудник провинций“—Москва 9, ул. Огарева 3.